


۱۹۳



۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای ملی		
کتاب	المجلد	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
جلد ( ۸۹۳ ) از کتب ( خطی ) اهدائی		۳۱۵۹۸
آقای سید محمدصادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی		۱۴۱۵

خطی اهدائی  
کتابخانه مجلس شورای ملی  
۸۹۳



۱۹۳



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: المجلد

مؤلف: ...

جلد: ۱۹۳ (از کتب) (فصل) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۱۵۹۸

۱۳۱۶

خطی اهدائی

کتابخانه مجلس شورای ملی

۸۹۳











وحسن تلك الامانة فامرنا بها الخيرة وعلقت ما يشوقه كل عاقل بالتمسك الى ما يلزم بطبيعة الماهية هذا الوجود الفاضل عن اذهار كل خير  
لا يشوقه انما يشوقه لعدم كون الوجود خيرا من المقتضى المشهور **قوله** انما اشار الى ما عاينه اهل الجبر من ان الوجود المطلق  
كل واحد على انفسه لا يتعدى ثمة انهم يقررون ان هذا الوجود الكلي لا يشوقه في نفسه على ذلك من الادلة القطعية بما يحصل للغيرين  
الموجب لهم بهذه المقدرة بل انما يلزمون في ذلك الى انه خطا بانه لا يمتنع ان يصادف بعضهم من جهة المقتضى المشهور المسئلة المتكافئة  
بالقبول بعضهم فاما وقت في معنى الجبر والمساواة كان لما منع ان يمنع منها ما يلزم البرهان على انها فاصد عليهم ذلك ولا  
ثم اقامه البرهان في حق عو مجردة واما على طريق اهل الاشراق والكشف فانهم لما تحقق عندهم ان الوجود المطلق واحد لا تعدد  
فيروا كثرة واخرى صادقة على الامانة متعدي وانه الوجود الحق الذي لا يزول والوجود المحض الذي لا يتغير به عدم ولا يمتنع بنفسه ولا ينقض  
ولا احد انما هو الحق الذي لا يتعدى لحد الظاهر تحقق عندهم بطريق لا يخفى اخر يخص بصادق ذلك عندهم من الامور القطعية اليمينية  
الظاهرة بطريق الاشراق الذي لا يحتاج الى اجراء الحق فيروا في ذلك زيادة تحقيق **قوله** فان من عرفت حقيقة الوجود عرف ان الزود  
انما تعدد ليس لانه لا يوجد شيء بل انما يوجد في الشر في الحقيقة عدم شيء والاشياء الحاصلة من حيث كانت  
وجودات ليست بغيرها واما ما في الشئ باعتبار تلك الاهداف فالحق المحض هو الوجود المطلق الذي هو الوجود  
الواجب اذ لا يوجد محض بغيره بل لا يوجد في الحقيقة الا هو فان ما ساء على علمهم الوجود من الوجودات الخاصة فالحق هذه الامور  
باعتبار نسبتها الى اوضاعها الاعتبارية البعيدة عن قدرها المتعديات وتكونه بطوار الكثرة ان فليت جود وان يحسن تقديرها كلها  
بالفعل الانكسارية الاذنية فيجيبها وذلك هو سبب الزود من حيث تقتضيه بالعدم اللازم بذلك **قوله** فالوجود انما يمتنع  
عن جبره ان يكون كذلك انما يحدث عن الجبر من حيث ذاته بل قد يلزم من اعتبارها بالطبيعة اعتبارها بغيرها وبسبب ما عرفت  
ان في الوجود وادبره الصفات اللائقة والكمالات العارضة لذلك الوجود كالجسمية والعجزية والغيرية وما فيها من اللوازم  
فان ذلك كل جود فاصد من نفسه في ذلك الخلق اعني الوجود الفاضل عن الوجود الذي هو جبر المحض الذي عن الاصدا والبري عن  
الاشكال **قوله** كان الوجود اعطاء ما ينبغي لما ينبغي للعوض كان تركه من لانه في **قوله** اعطاء ما ينبغي وهو افاضة الجبر للادام والافاضة  
الكما لا ينبغي في كل ما خيره فان ذلك ما ينبغي اعطاءه فان غير الجبر ليس ما ينبغي اعطاءه **قوله** كونه ما ينبغي لكونه فاضلة من وطء  
باسمحقاق العاقل للفيض بسبب الاستعداد الفاضل باعتبار هو في تركب مزاجه ان كان ذاهرا فيكون ذلك الفيض واقعا  
على وفق العاقل الظاهر اني بها نظام الوجود وسوق الاشياء الخائفة كالانها المتكافئة اللائقة بها باعتبار استعدادها فاما ما عرفت  
من القوة وادبره الى التسلل فعمل كل واحد بغيره ما استحق بسبب الاستعداد والليز في الجبر في الوجود والمخصص لا يخص لا تخاف  
اعتبار الاذنية فيوقف السبب على الاسباب الجاهل في تلك تعاوت الفيض ويقع في الاختلاف لا في الجبر من المعنى ولا في جبره في  
لنا في الكمال المستب للفيض وجوده فلا بد من بين شي الا اعتبار المقضية الفيض واسطة الاسباب الاستعدادية على ذلك  
هو الا في الميسر ما هو على العيب بطلين **قوله** ان ذلك الاختلاف والعرض الى الطلب الجازات والتعرض في مقابلة تلك  
الافاضة بل لا يمتنع ذلك ان كان فاعلا كذلك لا يوجد جودا لمصا فاعا وناجرا ومستقيما لا يكون جودا مطلقا بل هو مطلق  
من توه فيضه ومطابق عن قصد شي من ذلك ولهذا انزهت افعالها عن الاثر في المستلزم شي ما ذكره حتى من قصد افاضة الكمال  
الكما لا ولا غيرها وانما يخرج ليكون كمالا مطلقا ولا جودا كذلك **قوله** اعلم ان المعنى المطلق هو الذي لا يتعلق بغيره ما هو خارج  
عن قوامه **قوله** في ذاته **قوله** في هيئته فمعرفة في ذاته **قوله** في هيئته في كالات لذلك الشيء في نفسه وتكون تلك الهيات مبادي  
اصناف الغير والعلة والقوة والغير هو الذي يتصل بغيره في شي ما ذكره ويجمع حاصل المعنى الى الوجود من جميع الوجوه

هذا هو الوجود المطلق الذي هو الوجود  
الواجب اذ لا يوجد محض بغيره بل لا يوجد في الحقيقة الا هو فان ما ساء على علمهم الوجود من الوجودات الخاصة فالحق هذه الامور  
باعتبار نسبتها الى اوضاعها الاعتبارية البعيدة عن قدرها المتعديات وتكونه بطوار الكثرة ان فليت جود وان يحسن تقديرها كلها  
بالفعل الانكسارية الاذنية فيجيبها وذلك هو سبب الزود من حيث تقتضيه بالعدم اللازم بذلك

قوله

قوله

هذا هو الوجود المطلق الذي هو الوجود  
الواجب اذ لا يوجد محض بغيره بل لا يوجد في الحقيقة الا هو فان ما ساء على علمهم الوجود من الوجودات الخاصة فالحق هذه الامور  
باعتبار نسبتها الى اوضاعها الاعتبارية البعيدة عن قدرها المتعديات وتكونه بطوار الكثرة ان فليت جود وان يحسن تقديرها كلها  
بالفعل الانكسارية الاذنية فيجيبها وذلك هو سبب الزود من حيث تقتضيه بالعدم اللازم بذلك

كانه يجمع حاصل المعنى الى الكمال الوجود واما الملك بالحق فهو المعنى المطلق الذي يمتنع على الوجود ذات كمال في الوجود هو افاضة  
ما ينبغي للعوض واما انما يشوقه كل ما يميل الى الجود ما ينبغي بالقياس الى الذي عنده مرغوبا في نفسه لان الميل الى ما ينبغي ليس بجود  
لعدم الاستعداد واما انما يشوقه ان يكون الافة لا للعوض لان الميل الى ما ينبغي طالبا بعرضه او غرضه سواء كان عبثا او مدعا وانما  
او كالا ولا يتعدى ذلك من غير ولا يتعدى الاطلا في نفسه او غير ذلك فليس بجود بل هو عامل مقدمت المعنى المطلق هو الذي لا يتعدى عن شي ويكون  
قدرا على المعنى او على ذلك المعنى من لافته المروية من استنفاد ذلك الشيء من ذلك المعنى المطلق وعدم فقهه الزمان في شي من المعنى المطلق  
كل واحد بل واذ ان المعنى هو الذي لا يتعدى عن عدم كمال كل علم كالمعنى من غير في نفسه في حصول ذلك الكمال وكل مستقر الى الغير لا يكون غنيا مطلقا  
فان استغنى عن المعنى المطلق في ان لا يكون المعنى المطلق غنيا مطلقا لكونه مستقرا الى الغير في حصول ذلك الكمال المستقر ومن كان المعنى المطلق  
موجودا في الزمان والصورة ان لا يتعدى عن شي من لافته ما هو معنى مطلق لا بد وان يكون ملكا مطلقا وهذا يدل على جليته الواجب لذاته  
فان غنى مطلق لا يجوز ان يكون في الوجود وبيان والاكما ما في من مطلين وقد لزم بالتميز المذكور ان كل ما يتعدى عن شي لا يكون غنيا  
مطلقا فعلى تقدير ان يكون في الوجود غنيا مطلقا لزم ان يكون المعنى المطلق منها لا يحد او واحد وذلك في وجوب الوجود المعنى المطلق لا  
يكون الا افاضة هذا هو المطلوب **قوله** فان قلت قد ورد في الكتاب العزيز ما يدل على ذكر العايات وكون الخلق لاجلها كما في قوله تعالى **قوله** ان ذلك  
الجزء الا ان لا يكون ذلك وكما في الاحاديث مثل قوله في الحديث الذي كنت كثر اخصيا فاجبت ان اعرف فقلت للخلق اعرف **قوله** ان ذلك  
يحول على ان ذلك واقع على شي في العايات لا في الوجود في العالم العقلي اذ هو في العلم كذلك في حق الخلق طائفة واما في ذلك زيادة تحقيق في باب  
الافاضة **قوله** فانه هذا الجواب انما كان اعلم مطلقا بالاشياء على ما هي في نفسها قبل وجودها محيطا بها كما هي في صهي  
عنهم باعتبار وقديهم من هذا العالم العقلي وجعل كون الوجود المعنى واقعا على في ذلك وجوب الطائفة من العالمين وما عرفت  
وصدق في الجود المطلق المعنى في توافقه افاضة عن الاثر في المستلزم لا لشكال ولا غيرها وان كان في العالم العقلي ان ذلك الخلق على اني  
فان يمتنع ان يكون جبره وكلا من افاضة مظهر الكمال ومستلزم الاستعدادية الاذنية في انشاء المعاني غير من الكمال المطلق جازا لا خائفا  
ذلك وجب ان يكون كذلك لما قلنا من وجوب الطائفة من جبره في نفسه ان خلق الجبر والاشياء مستلزم لكونهم عبادا خاصين فيكون ذلك  
عنهم ما ينبغي ان يكون كل واحد منهم مظهر الظاهر لظهور افعالهم في خلقهم في كل مرة منها وان توافقه في كيفية ذلك الظهور باعتبار  
الجود والمصدا والافاضة والكثرة في افعاله في ذلك العرفان مطابقا لما في نفس الامر وجان الاجابة عنه والافاضة والابتن في الاجابات لشدة  
العجزية والقرب والسطين يكون الكمال في معرفة سواء ويكون اهل الاهتمام والاضيق على تيرة واحدة والعلم بذلك ولهذا قال حين اهل  
الفصل في اللام في السعدون وفي لاهر في سلام العرف على اهل العافية معني ان عاقبة امرهم تسمى كذلك وورد لهم العافية في كلام العرب  
كثيرا كما في قوله تعالى **قوله** اني لظا لغيري فان لا ابر هذا العافية لان عدم وجوب العافية مع الاصل الطائفة مع ان الامر ليس كذلك  
بالاجماع وقول الثالث اعلم ان الموت وادبر الخراب **قوله** والاعراض على العافية والمقصود من وجوب الوجود والافاضة واستعداد الوجود  
**قوله** بيان العافية في لافته في المكونة والمقصود من وجوبها هو انشاء الشهادة التي هو مبدأ جميع الفئات الواقعة في العالم العقلي  
والافاضة الجردة الشار في قوله اوله اخلق الله في ذات شانه الصورة في ظهوره في تامة كالات في عالم الحس بسبب انها  
ماشت افعالا في ظهوره بسبب العافية الشار في قوله افعالها في تامة بعضا في تامة كالات في **قوله** لاني ان يقول انكم قد منعكم الاثر  
بالمنتهى الى افعال الجود المطلق فاعلم ان افاضة الوجود ولوان وجوده مطلقا فلا بد من شي من الخرافات والافاضة عن الوجود كما  
قوله في تامة العافية **قوله** فاعلم مع وجوبها العافية في بعض وذلك ياقص ما عرفت **قوله** **قوله** انما تمنع العرف مطلقا واما  
منها العرف المستلزم لا لشكال ولا غيرها وان كان في العالم العقلي ان ذلك الخلق على اني فليت جود وان يحسن تقديرها كلها  
بالفعل الانكسارية الاذنية فيجيبها وذلك هو سبب الزود من حيث تقتضيه بالعدم اللازم بذلك

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله



الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلته  
والحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وجلته

[illegible]

في بيان ان العقل هو نور  
محمد ع

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

معرفة ما خلق الباق  
جل ثناؤه من العا



[illegible]

المواد

والعلم  
لأنه يعلم به

این کتاب از کتب قدسیه است که در این شهر  
از سال ۱۰۸۵ هجری قمری در این شهر  
تألیف شده و در این شهر  
در روز جمعه ۱۲۰۵ هجری قمری  
در این شهر

الحق الحق

أصواتها

أعضاء وأعضاء وأشياء وأحاطوا في قوتها كلها ودرها في جسامها فخطب جميع الأجسام وبما سطح الحق من الثواب وروى  
 بسبب شدة لطفه وشيعة الغيرة من لطفه النفس الباطنة وذلك استغنى عن المكان والزمان والجهات بل هو على الأكثر وعلة  
 الزمان بسبب صفاته وأدغم هذا في الأجسام فقامت شدة في الأنا والعارضة فلهذا الأجسام فأنما يحيط بعضها ببعض الحق  
 والآخر دونها لا ينفصم ولا ينفصم وهذا في الأجسام فقامت شدة في الأنا والعارضة فلهذا الأجسام فأنما يحيط بعضها ببعض الحق  
 من الثواب التي لا تترى بالعين والآخر ثم الشمس وهو الدنيا لا ينفصم خطب جميع الأنا والطاس لها كاحاطة الحق الأول على جميع الأنا  
 المجردة العقلية فيكون نسبة احاطة العقل الأعلى للأجسام وبقدرها والظن وصفا وثقة شديدة ورواية كسب احاطة الحق  
 الشمس ولطافت وزنه فلهذا ورواية كسب احاطة الحق الأول للأنا والعارضة فيكون من الشمس أقرب إلى الروحية من سائر الأنا والأجسام  
 لأحاطة ونفوذ في سائر الأجسام لا اعتدال تحت مظلة الأرض وكذلك المجدول من النفس والعقول والباري تعالى الأول  
 يحيط بالاضعفى إلى ان ينفى إلى الحق الأول من الكمية التي هي أشد عالم النفس فلهذا وشيعة وضعها لطفها ثم يحيط بعد ذلك العقل  
 الأول دونها بالاضعفى من ادعى الترتيب حتى ينفي إلى الحق الأول العقل الخاطب جميع العقول والنفس والأجسام وانوارها ومن  
 المبدع الأول يحيط بالعقل بجميع العقول بالنفس والعقول المثالية التي هي حكم عالم الأجسام من مجرد والعيان من جميع  
 آخر على النسبة المذكورة وكذا يحيط بالعوالم الجسمية وانوارها العريضة وهو تعالى قاهرها وانوارها فلهذا نفوذ نور الشمس في الأجسام  
 الشفافة اللطيفة وبقدرها كونه نور الشمس سائر الأنا والعارضة وكذلك العقل الأول والنفس الكلية بالنسبة لما بعدها من  
 العقل بالنفس والعالم على اختلافها والظواهر والكافة للجمعية للجمعية والمثالية والنفسية والعقلية واللاهوتية يحيط ببعضها  
 ببعض الأعلى الأدنى والآخر دونها بالاضعفى والظواهر والكافة للجمعية للجمعية والمثالية والنفسية والعقلية واللاهوتية يحيط ببعضها  
 واحدا مركزا من أعضاء وآلات وهي كثيرة مشتملة على حق من الروحيات ليقاها وينبذ من القوى التي هي هوانها لطف  
 وصفها وهو على المحض العالم بجميع الموجودات ينفي إلى العالمين الكافة والظواهر والظواهر والظواهر الباقية وتبينها  
 بينها وكما قرب إلى حق من سائر الأنا والظواهر وصفها لطفها ونفوذ في سائر العوالم وغلبت النفس وكلها في حق من الأرض كلف وظل وبسب  
 ونفوس **واعلم** ان اسطر الأعلى من العقل الأعلى لا يوجد ان يكون عالمها لعدم كافيها ان يذوق العالم الأول ولا سائر  
 ذلك ان يذوقه عدم محض فان الأمر الوجودي لا يوجب والعدم ولا يوجب بل يذوق ذلك وهو في غاية قيام بذاته لا في مكان ولا زمان  
 وهو ان كان يحيط بأحاطة روحانية فهو نافذ في جميع الأجسام والمجذولات وسائرهما على ما هو الحال في الأمور الروحية ثم يحيط  
 بذلك العقل الروحي في ملأه في حق من الأجسام والروحية في طيات كثيرة تنافي إلى العالم الأول كما كالعلة لطفها حتى ينفي إلى الحق  
 جميع ذلك تنافي في حق من العقل الكلية ثم يذهب الترتيب ما عدا الذي ينفي إلى العقل الأول والعلة الأولى ثم ان العقل الروحي في  
 المحيط بالعقل الأعلى ما في حق من ذلك عالم المثال كما في محيط بالأجسام الفيزيائية نافذة فيها في بعض حيزها الأجسام العريضة  
 والذات المعنوية وبأنه تنفي من عالم المثال إلى الحق العقلية في العوالم الروحية الفانية ثم ينفذها في الفانية في الأجسام  
 الساتية فيها ونسبة احاطة النفس الباطنة الجسمية ببديها وسائر العوالم كسب احاطة النفس الكلية ببديها اعني مجموع العالم  
 الجسماني بجميع العوالم كسب احاطة العقل بانه وسائر الأشياء وكسب الباري إلى احاطة بانه وسائر الموجودات الا ان  
 الاحاطة في الأعلى اعظم واتم واكمل واوحد في وأنت اذ تعرف نفسك ان طرفة وتكتب بذلك واحاطتك لانها سهل عليك  
 تصور هذه الأشياء ومعرفها الا ان لا يحيط بها ولا ينفذ فيها احاطة بانه ونفوذ كماله كانه شاهد من الشمس البحر ونفوذ  
 الأول ليس له وبصر من القوة المؤدية ما يحيط بذلك وينفذ في هذا الحكم متم في جميع الأنا والعقلية والنفسية والجسمية

میں

١٢٠

من اوتیه

دائرة المعارف

[illegible]

عالمی اور علمی پیشرفتوں کے



















































































[illegible]

الحاجه

7. *Amphiprion*

لا يقدر

فلا يكون

[illegible]

ظہور اور عزت ان الفاظ سے نصیب ہوتی ہے  
وہ مصلحتی قافلوں اور حدیث میں نہیں مل سکتی  
کائنات میں

في اتمية العالم القديم حجاز  
حيث لا ياتي النور

5

100











































[illegible]

استبدلوا كمالها  
والجود والكرم  
بأنفسهم  
والعزائم  
بأنفسهم  
والعزائم  
بأنفسهم

الطريق

الطريق الثالث

البراج

[illegible]

خاتمة فصولها  
بالاستدلال والتكليف

فصل آخری از خود  
علی صوفیاج علی المصنف  
۸۸











1894

الخارجي في العقول والظاهر في العقول  
من الصور فائدة من الحق وفيها  
الشيء من غيره

[illegible]

فصل آخر بعد ما ثبت  
الواجب في اثبات صفاته  
تعالى واجتهاد أهلها  
بكونه قادرا

三

[illegible]

بیان علم اللہ تعالیٰ  
صفۃ العالمیہ رب العالمین

3























































































١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible]

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

هذه اقسامها  
فانما اقسامها  
فانما اقسامها























































[illegible]

بيان الحق من الباطنة ايضا  
عن قلاوون الحق المستر

قال بعض المتأخرين ان الحاصل في ذلك من جهة الالهي هو ان نفس بطون الارواح الغريبة المحركة **التي** ويسمى المحبوبة وهي مرتبة في آخر المراتب  
الاولى بحيث مرادها جميع المحركات من حيثية من الحواس وعن طريق تلك قدرها وهي في تلك المراتب تدور على طريق جبل الاختزال  
وتدبر على ما ليس بانفسه والاصل في تلك الحركة كما ان الله عز وجل في الصور والخيال والتركيب فركبت صورتها او وضعها  
استعملها وهذه الحركة بغيرها ما يمكن على الخيال ان تدور على طريق تلك الالوهة انما شاء الله ان يدركها ثم هذا عندنا فان صورته سبقت  
في ذلك الزمان في الخيال الى الابد انما شاء الله بعد ذلك مرة اخرى وانما الحكم على ذلك هذا المشاهد هو الذي شاهدناه قبل ذلك واستندنا في  
على عبارة هذه على طريق تلك بان صورته المحسوسة اذا تدور من جانبها الى طريق المحركة وانما طبع في كانت شق واحدة وادراكها  
في الخيال الى كل مرتبة هذه. ثم انما يتخذ على طريق تلك الخيال وانما يصح ان المشترك في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك  
في الحاصل لان الواحد لا يصدر عنه الا واحد او بغيره وانما يتخذ في الحاصل بانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك  
فانما يتخذ في تلك الصور والخيال بانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
الغريبة لا يدركها في تلك المراتب لانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
واستندنا من هناك انما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
في الحاصل على وجههم ثم انما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
لم يخرج ان يصح من النفس المدبرة للبدن جميع ما تدور في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
ما من جهة فانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
وذلك ان الخيال في الصورة طبيعة كانت حاضرة وادراكها النفس عن الحاصل وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
احسانا في سبب ادراكها في سبب ان الاسباب في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
انما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
والتي انما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
نتج من العلم الاول وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
كذلك فعلنا من هذا وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
واستندنا في ذلك وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
الحواس كما انما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
اشياء من عالم في الحقيقة والوجود وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
يترادف كما هو في القوة الالهية وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
وكون القوة الالهية موجودة في الخيال والخيال على ما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
عند الحق وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
قوة من جانبها التركيب والنفس في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
السياسات الهية وتلك الصور والخيال في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
عليها وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال  
عدو وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال وانما يتخذ في تلك الصور والخيال

بيان الحاشية الثانية  
وهي الخيال

بيان الحاشية الثالثة  
الباطنة وهي الروم

بيان الخاتمة الرابعة  
الباطنة وهي المدركة  
المختصة































[illegible]

مستطیل

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

تفہیم

[illegible]

فان لا اجتماع

قال نعم فلا رمت ولا فوق ولا جدال

۱۹۹۹



































































































































































































































































































































[illegible]

٧٥٧